

Editorial [ESP]

por **Deborah Moreira Guimarães**

deborahmoreiraguimaraes@gmail.com

DOI: 10.12957/ek.2021.62648

Uno de los múltiples desarrollos del marco hermenéutico y fenomenológico contemporáneo es la idea de que el lugar constituye, tanto como el tiempo, el punto de partida de una investigación filosófica. Tomar la espacialidad como referencia en el proceso de descripción de los fenómenos es darse cuenta de que la experiencia concreta de existir no es universal ni esencialista.

Las demandas existenciales determinan la forma en que la tradición filosófica se recibe, se apropia y se lleva adelante. En este sentido, todo mensaje transmitido sufre cambios porque el proceso de reapropiación de temas y problemas está marcado por la heterogeneidad que constituye la multiplicidad de experiencias. Pensar en una hermenéutica topológica como una forma de validar el lugar original de la experiencia como determinante de los procesos de fenomenologización de las cosas en general es reconocer que la verdad de una tradición es sustancialmente histórica. Esto se debe a que la historia de un grupo está constituida por la situación concreta en la que se encuentra ese mismo grupo.

Es en el trabajo de investigación de Rebeca Furtado de Melo (2016; 2017) donde encontramos una de las principales inspiraciones para la propuesta de este dossier temático, un trabajo que no solo inaugura la noción de hermenéutica topológica sino que la sitúa en el ámbito de una tradición filosófica, sobre todo hermenéutica, que nos permite pensar la filosofía y el pensamiento decolonial latinoamericanos sin, sin embargo, restringirlos a manifestaciones regionales o aisladas de una tradición supuestamente estática, única, marcada por cierta homogeneidad.

Así, es en el hallazgo de la disposición histórica donde se produce la reapropiación y transmisión de una tradición, ya que sólo el carácter dinámico, vivo y activo de la historia puede ser capaz de realizar la investigación filosófica, sin caer en el dogmatismo,

en certezas absolutas y, en consecuencia, en el estancamiento hermenéutico que haría inviable el filosofar.

En sus *Lecciones sobre la filosofía de la historia universal* (Tecnos, 2005, p. 93), Hegel nos dice que “la filosofía de la historia no es otra cosa que la consideración pensante de la historia; y nosotros no podemos dejar de pensar, en ningún momento”. Posteriormente (2005, p. 101), el filósofo nos dice que “el punto de vista de la historia universal filosófica no es, por tanto, un punto de vista obtenido por abstracción de otros muchos puntos de vista generales y prescindiendo de los demás. Su principio espiritual es la totalidad de los puntos de vista. Considera el principio concreto y espiritual de los pueblos y su historia, y no se ocupa de las situaciones particulares, sino de un pensamiento universal, que se prolonga por el conjunto”.

Lo que tenemos en mente al evocar a Hegel es precisamente cuestionar la pretensión de universalidad de la práctica filosófica situada en el ámbito de las epistemologías europeas. El hacer filosófico, la práctica de la filosofía – filosofar – esto, sí, es universal, porque el pensamiento ahorra un potencial revolucionario dondequiera que esté. Si la actitud filosófica, por tanto, va mucho más allá de la mera reproducción del contenido histórico sobre los pensadores y sus respectivos sistemas o caminos filosóficos, la filosofía debe ocuparse de lo que se transmite, reapropia y lleva adelante década tras década, siglo tras siglo, a través de las mismas cuestiones que causaron el despertar de la filosofía en su período presocrático. Ésta es la universalidad que caracteriza la concepción de la filosofía aquí en juego: el movimiento de reapropiación y el poder del pensamiento capaz de vincular diferentes pueblos, naciones, regiones etc. Por otro lado, una filosofía marcada por la presencia de la historicidad requiere considerar como verdadera la experiencia de filosofar a partir de principios concretos, capaz de transmutar la experiencia de la vida fáctica en nuevos caminos, nunca antes explorado por quienes previamente delimitaron el terreno para que el sendero sea lo suficientemente seguro.

Basta caminar, sin embargo, para darse cuenta de que todos los senderos tienen un final, ya que atravesar un camino abierto requiere ir del punto “a” al punto “b”, sin grandes novedades. ¿Cómo, entonces, mantener viva la fuerza dinámica de un pensamiento si no es a través de la apertura de nuevas direcciones, nuevos caminos, nuevas encrucijadas? Una filosofía restringida a la demarcación de un lugar, ¿no estaría

invariablemente condenada a la pérdida de su fuerza histórica y de su potencial vinculante que atraviesa tiempos y lugares, motivando enfrentamientos y nuevos descubrimientos?

Es en este sentido que el dossier “Fenomenología y hermenéutica en América Latina” busca enfatizar la importancia del lugar en el proceso de reapropiación y renovación de la práctica filosófica. Pensar en la importancia del marco hermenéutico y fenomenológico en América Latina es reafirmar que las epistemologías del sur global son otros caminos abiertos por una tradición de pensamiento, no meras repeticiones circulares de caminos ya recorridos. Lo que se hace en América Latina – o en cualquier otro registro filosófico no eurocentrado – es también filosofía, con toda la universalidad que protege este término. En este sentido, no se trata de investigar cómo se produce la recepción de las epistemologías europeas en el Nuevo Mundo, sino de demarcar la posibilidad – concreta y presente – de estructurar la práctica filosófica a partir de nuestras propias demandas, tomando como referencia la experiencia concreta de nuestra existencia. Dicho esto, concluimos que el punto de partida que está en juego aquí es la constatación de que existe la fenomenología y la hermenéutica en América Latina y que estas no se limitan a la recepción o reproducción de otros conocimientos, sino consisten en la manifestación misma del pensamiento en todo su alcance.

Así, abrimos este dossier precisamente con el artículo *Hermenéutica topológica, filosofía latinoamericana y pensamiento decolonial: la tarea de descolonizar nuestro pensamiento*. Para presentar este tema al público que nos lee, Rebeca Furtado de Melo propone la concepción de la hermenéutica topológica como una forma de entender nuestro lugar de enunciación en su relación con el hecho geohistórico que lo habilita e impregna, haciendo la tarea de descolonización de pensamiento y actitud propios de la práctica filosófica. Luego, en el artículo *Fenomenología y Humanismo en Eugenio Pucciarelli*, Irene Breuer presenta la recepción crítica de este filósofo argentino sobre la fenomenología y su concepción del humanismo. En diálogo con la tradición hermenéutica y fenomenológica fuertemente marcada por la obra de pensadores como Scheler, Dilthey y Husserl, Irene Breuer nos permite seguir la propuesta de Pucciarelli sobre la crisis de la razón que nos atraviesa respecto al compromiso del hacer filosófico.

En un encuentro cercano con la filosofía de M. Heidegger, Y. Lotman y H. Bredekamp, Adrián Bertorello propone en su artículo *El espacio de juego de la verdad como cuarto nivel de sentido: una lectura híbrida de la filosofía de M. Heidegger* una

aproximación entre conceptos de diferentes constelaciones teóricas. Se trata de una lectura híbrida que pretende diferenciar niveles semánticos en el ámbito de la filosofía de Heidegger a la luz de la concepción de *Ereignis*.

Introduciendo el pensamiento del filósofo argentino Enrique Dussel, Klinger Scoralick expone en su artículo *Enrique Dussel y la filosofía de la liberación* aspectos estructurales de la filosofía de Dussel, permitiéndonos seguir cómo su filosofía puede ser concebida como una crítica de los fundamentos filosóficos de la modernidad mediante el establecimiento de otro modelo de racionalidad. En una propuesta que dialoga con los temas introducidos hasta ahora, Mariana Costa Neves introduce el problema del hecho geohistórico en su artículo *La hermenéutica del espacio: reflexiones sobre la realidad geográfica de Eric Dardel*. Por lo tanto, al reflexionar sobre la realidad geográfica desde una perspectiva humanista, este trabajo hace posible pensar en unidades significativas como base para una experiencia real/material ubicada geográficamente.

En el artículo *El papel de los no europeos en la crisis y renovación del último Husserl*, Caio Lívio Sulpino Dantas reflexiona sobre la tradición fundacional europea de la filosofía como rasgo espiritual que tendría su propia motivación teleológica. Su artículo, por tanto, cuestiona la tarea griega de la razón con respecto a la diversidad cultural que impregna la actitud filosófica.

Inaugurando un segundo bloque de artículos, ahora dedicado a pensar la fenomenología y la hermenéutica en América Latina desde una perspectiva metodológica, Kelly Almeida Oliveira y José Vicente de Souza Aguiar presentan en el artículo *Fenomenología y conocimiento tradicional: lo que revelan las investigaciones de 2015 a 2019* a través de la revisión de la literatura, especialmente la investigación académica que aborde la temática propuesta en el marco temporal citado. Luego, Renata Raiol Magalhães y Lucivaldo da Silva Araújo discuten, en *Fenomenología de la experiencia y ocupaciones religiosas de los usuarios de un CAPS en Belém*, el papel de la espiritualidad/religiosidad en la vida cotidiana de los servicios de salud, un ámbito en el que la experiencia religiosa acaba convirtiéndose una demanda propia de la atención de la salud mental. Finalmente, Joice de Lima Costa y Elialdo Rodrigues de Oliveira presentan en el artículo *Fenomenología como método científico de investigación en educación: análisis de 2016 a 2019 en Roraima - UERR / IFRR*, los resultados obtenidos de una investigación realizada en la Universidad Estatal de Roraima y en el Instituto

Federal de Roraima sobre la aplicación del método fenomenológico en la investigación científica.

Continuando con la propuesta del dossier de Fenomenología y Hermenéutica en la América Latina, nos complace y honra traer, en nuestra cuarta entrevista, una conversación sobre fenomenología y hermenéutica con el Prof. Dr. João Augusto Anchieta Amazonas Mac Dowell, S.J., profesor titular del Departamento de Filosofía de la Facultad de Filosofía y Teología de los Jesuitas (FAJE-BH) y editor de la revista académica *Síntese – Revista de Filosofia*. Nuestra motivación para invitarlo fue precisamente el reconocimiento de su papel esencial en la consolidación de la investigación filosófica en Brasil, tanto como investigador comprometido con el rigor filosófico, cuánto como docente y como uno de los responsables de la recepción de la tradición fenomenológico-hermenéutica, especialmente la de acepción heideggeriana, en Brasil.

A continuación, presentamos la versión portuguesa del artículo *Diferencia epistémica y diferencia colonial. El rol del comparatismo contrastivo y de las hermenéuticas pluritópicas*, de Zulma Palermo, traducido por Rebeca Furtado de Melo y Deborah Moreira Guimarães, publicada originalmente en la revista *Cuadernos del Hipogrifo: Revista de Literatura Hispanoamericana y Comparada*. Palermo busca articular, en su obra, una concepción decolonial de la literatura y la cultura con estudios comparados recientes.

En el apartado de reseñas, Tiago Rodrigues Moreira y Felipe Costa Aguiar traen una lectura bibliográfica y crítica del libro *Fenomenologia do ser-situado: crônicas de um verão tropical urbano*, de Eduardo Marandola Jr., publicado este año por el editor de la UNESP.

Como es habitual en la revista *Ekstasis*, publicamos en la sección de artículos los trabajos recibidos en un flujo continuo que abordan diversos temas dentro del marco fenomenológico-hermenéutico y sus consecuencias en la contemporaneidad. Así, comenzamos los artículos de temática libre con la obra de Carlos Eduardo Pompilio, *¿Qué nos tiene que decir el Deporte de nosotros? Un acercamiento fenomenológico a las prácticas deportivas*. Además de traer una temática muy actual, debido a que acabamos de vivir una nueva edición de los Juegos Olímpicos, Carlos Pompilio nos invita a reflexionar sobre los vínculos entre la práctica deportiva y la actitud fenomenológica. A

continuación, Marcelo Vinicius Miranda Barros propone, en su artículo *Ensayo sobre racismo y ontología: el ser humano como relaciones sociales no tematizadas*, una reflexión sobre la relación entre racismo y ontología, para lo cual el concepto de relaciones sociales no tematizadas será de suma importancia. En cuanto al análisis de los hechos sociales en cuestión. En *Dos aspectos del derecho: ensayo sobre la separación entre interpretación jurídica y decisión*, José Borges Jr. busca afrontar el tema de la interpretación jurídica señalando las posibles inconsistencias presentes en la literatura tradicional. Llevando al debate a un pensador aún poco estudiado en Brasil, Jéfferson Luiz Schafranski da Silva y Thiago Pelogia parten de la comprensión heideggeriana del aburrimiento con miras a explicar, en el artículo *Del tiempo vacío del trabajo al tiempo libre del juego: posibilidades de pensar sobre el aburrimiento en Eugen Fink*, los aspectos estructurales de la antropología filosófica finkiana, sobre todo, en su relación con el aburrimiento. Finalmente, Arnin Rommel Pinheiro Braga, con su obra *Heidegger, el antiintelectualismo y la cuestión de las cosmovisiones: un análisis del fenómeno mundial desde la "Metafísica del Dasein"*, cierra la sección del artículo proponiendo un análisis del concepto de mundo en período inmediatamente posterior a *Ser y tiempo*, conocido como "metafísica del Dasein".

Aprovechamos esta oportunidad para agradecer a todos los que contribuyeron a la realización de esta edición. En primer lugar, queremos agradecer a los revisores que voluntariamente realizan un trabajo altamente calificado de evaluación de artículos, aunque a menudo están sobrecargados de numerosas exigencias académicas. En segundo lugar, agradecemos a todos los que hacen posible – luchando contra las infinitas adversidades que azotan a este país, hoy cada vez más enemigo de la ciencia – llevar a cabo y poner a disposición, con una política de libre acceso, sin ánimo de lucro y no remunerado, este material de divulgación científico que nos permite acceder a investigaciones, entrevistas, traducciones y reseñas de calidad; obras que a menudo se realizan sin ningún apoyo institucional, principalmente debido a los recientes recortes en la financiación por parte de las agencias de desarrollo y los ataques cada vez más recurrentes a las instituciones educativas públicas. A todos los que hoy se han convertido en sinónimo de resistencia a la producción de ciencia en Brasil: ¡nuestro más sincero agradecimiento.